



## (الميزان العادل بين الحق والباطل)

( رسالة مكتوبة في الفرق بين عقائد المسلمين والكافرين )

لأستاذها العلامة السيد رضا خان ، حجة الاسلام السيد

محمد المهدي أنها اجابة لبعض العلماء الأعلام

بسم الله الرحمن الرحيم

( الطبعة الأولى )

( حقوق الطبع محفوظة للمؤلف المذكور )

بسم الله الرحمن الرحيم

طبع في دولة الولاية ( رعايا )

١٣٣١



(الميزان العادل . بين الحق والباطل)

R

(رسالة مكتوبة في الفرق بين عقائد المسلمين والكتابين)

لمؤلفها العلامة السيد رضا خلف حجة الإسلام السيد

عبدالمعطي الهندي الفها اجابة لبعض العلماء الاعلام



(الطبعة الأولى)

(حقوق الطبع محفوظة للمؤلف المذكور)  
1987

طبع في مطبعة الولاية (بغداد)

سنة ١٣٣١



(الميزان العادل . بين الحق والباطل)

Checked  
1987

( رسالة مكتوبة في الفرق بين عقائد المسلمين والكتابيين )

( لمؤلفها العلامة السيد رضا خلف حجة الاسلام السيد )

( محمد الهندي الفها اجابة لبعض علماء الاعلام )

بسم الله الرحمن الرحيم

( الطبعة الأولى )

( حقوق الطبع محفوظة للمؤلف المذكور )

بسم الله الرحمن الرحيم

طبعت في مطبعة الولاية (بغداد)

سنة ١٣٣١

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لم يشرك في حكمه أحداً . ولم يتخذ صاحبة ولا  
والداً . وصلى الله على خاتم رسله . والهادى الى سبيله . محمد وآله  
الطاهرين . وصحبه المنتجبين . وسلم تسليماً كثيراً .

( وبعد ) فقد ألفت هذا المختصر المشتمل على بيان الفرق بين عقائد  
المسلمين والكتابيين . اجابةً لبعض اخوان الدين . وخدمةً للتوحيد  
والموحدين وسميته ( الميزان العادل . بين الحق والباطل ) ورتبته على  
ثلاثة مقاصد . الاول في الاُلوْهية . الثاني في النبوة . الثالث في الكتب  
القدس . واسئل الله سبحانه ان يعصمني من الزلل . في القول والعمل .  
وان يجعله خالصاً لوجه الكريم . انه هو البر الرحيم .

## ( تنبيهات )

( الاول ) اذا نسبنا عقيدة الى اهل ملة من هذه الملل الثلاث فلا  
بد في صحة النسبة من احد امرين . اما اتفاق اهل تلك الملة عليها بحيث  
لا يخالف فيها منهم الا الشاذ الذي لا يعتد به . او دلالة كتابهم المعتبر  
عندهم على ذلك ( الثاني ) نعتبر في الدلالة ان تكون باللفظ الصريح

الذى لا يقبل التأويل ( الثالث ) اذا رأيت في كتابنا نسبة التبليغ الى الله تعالى او الى احد انبيائه فلا تحملنا على الاستخفاف وسوء الأدب بل غرضنا الزام كل فريق بما تقتضيه عقيدته او يصرح به كتابه ( الرابع ) انا نعتقد ان الله تعالى انزل تورية على موسى وانجيلاً على عيسى وكتباً اخرى على غيرهما من الانبياء وكلها كتب مقدسة ولكنها غير هذه الكتب المسماة فعلاً بتلك الاسماء كما ستعرف ذلك في المقصد الثالث انشاء الله . فاذا جرى منا الاستخفاف بالتورية والانجيل فانما نريد هذه الكتب الراجحة عندهم ( الخامس ) انا نكتفي من اسم الحرف او الكتاب الذى ننقل عنه بحرفين من اول الاسم ثم نتبع ذلك بعدد الاصحاح اى الباب ثم نفصل بنقطتين طويلتين ونرسم عدد الفقر وهذه كيفية رموز الكتب والاسفار .

تك = سفر التكوين . اش = كتاب اشعيا

خر = الخروج . ار = ارميا

لا = اللاويين . حز = حزقيال

ثث = التثنية . عا = عاموس

عد = العدد . يو = يونا

قض = القضاة . مي = ميخا

١ صم = صموئيل الاول . اى = ايوب

٢ صم = صموئيل الثانى . مت = انجيل متى



١ مل = الملوك الأول . ر = . رقس .

٢ مل = الملوك الثاني . لو = لوقا .

١ اي - الايام الأول . يو = يوحنا .

٢ اي = الايام الثاني . وقس على ذلك ما لم نذكره .

واما الايات القرآنية فتعين موضعها بذكر اسم السورة وعدد الآية .  
ولتقدم قبل الشروع مقدمة تشتمل على فوائد .

( الاولى ) ان علم العقائد علم لا يوسع الناس حوله لأن الانسان العاقل اذا نشأ فرأى الناس . فريقين طبيعيين ومليين ووجد المليين متفقين على ان للانسان بعد موته نشأة اخرى ابدية . وان للصانع ديناً خاصاً من عمل بمقتضاه ربح في تلك النشأة بالسعادة الدائمة . ومن اهمله حصل فيها على الشقوة اللازمة . فهو مجبور بالطبع على الخطر والبحث ليصل الى احد الامرين . اما الحكم بنى الصانع فيستريح من التكاليف . او اثابه ليجتهد ايضاً في معرفة دينه المطلوب وامتنال اوامره فياخذ من بذاك من العذاب الابدى ويفوز بالنعيم المرمدى . ومع اهمال الفحص لا يبا من الوقوع في هذا الخطر العظيم .

( الثانية ) الحاكم في معرفة الصانع وما يترتب عليها من المسائل انما هو العقل . لان الرجوع الى الكتب الالهية لا يعقل الا بعد معرفة ان لناها وان هذه كتبه .

( الثالثة ) الاحكام العقلية منها ضرورية . وهي التي يحكم



بها العقل ابتداءً . وتكون عنده بمنزلة المحسوسات التي لا يقبل التشكيك  
ويقال لها الاوليات . ومنها نظرية وهي التي لا يمكن التوصل الى  
الى اثباتها الا بتوسط الاوليات . والذي نحتاج اليه من القسم الاول  
خمس امور .

( ١ ) يتمتع كون الشيء سابقاً لفسه ( ٢ ) يتمتع كون الشيء سابقاً  
مسبقاً لشي واحد ( ٣ ) يتمتع وقوع احد الامرين المتساويين من غير  
مرجح ( ٤ ) يتمتع وجود احد الامرين المتلازمين بدون الآخر  
( ٥ ) يتمتع اجتماع التقيضين او ارتفاعهما معاً عن محل واحد في ان واحد  
من جهة واحدة .

( الرابع ) الصورة الذهنية لذاتية احاطها الى الوجود الخارجي فهي على  
ثلاثة اقسام ( الاول ) الواجب لذاته وهو ما حكم العقل بازوم وجوده  
وامتناع عدمه لذاته ومن لوازمه القدم ( الثاني ) الممكن وهو ما حكم  
العقل بامتناع وجوده لذاته ( الثالث ) الممكن وهو ما جوز العقل عايه  
كلا الامرين من الوجود والعدم على السواء ومن لوازمه الخدوت . ولا  
ريب في وجود الثاني ذهنياً كالجسم الغير المتجيز . وكذا الثالث وهو  
جميع الموجدات المحسوسة اما الخلاف في وجود الاول وعليه مدار  
الابحاث الالية وهي تتم في : . . .

( المقصد الاول ) في الالهيية .

(درس ١)

الآله هو الصانع القديم الواجب الوجود لذاته  
وقد اتفق العقلاء كافة ماعدا شرفة من الناس على  
وجوده لدلالة العقول الصحيحة عليه ، وشهادة جميع  
الموجودات بالاحتياج اليه . وذلك لان كل موجود  
ندركه بجواسمنا فهو اما عين او عرض . والاول هو الاجسام  
واجزائها . والثاني هو ما يمرض لها من الصفات . فاه الاعيان  
فانها حادثة لانها لا تنفك عن الحركة والسكون وهما حادثان  
( ١ ) وما لا ينفك عن الحادث ( ٢ ) حادث .

واما الاعراض فانها حادثة ايضاً لاحتياجها الى المحل  
الذي تقوم به وقد عرفت حدوثه والمحتاج الى الحادث

( ١ ) اما الحركة فحدثها بديهي لاننا نشاهدها تعرض للجسم بعد  
سكونه واما السكون فانه ينعدم بعروض الحركة فهو ممكن اذ لو  
كان واجباً لذاته لامتنع عدمه واذا كان ممكناً كان حادثاً .  
( ٢ ) وذلك لانه محتاج في وجوده اليه فلو كان قديماً لاستغنى عنه

وهو خلاف الفرض

حادث واذا ثبت حدوث جميع الموجودات ثبت ( ١ )  
احتياجها الى الموجد فان فرضناه حادثاً ايضاً دخل ( ٢ ) في  
جملتها واحتاج الجميع الى موجد اخر وان كان واجبا ثبت  
المطلوب ( ٣ )

( ١ ) اتساوى العدم والوجود بالنسبة الى الممكن فلو لم تكن له علة مرجحة  
لجانب الوجود لزم وقوع احد الامرين المتساويين من غير مرجع وهو ممتنع  
( ٢ ) اذ لا يعقل ان يكون هو الموجد لنفسه لان العلة  
سابقة على المعلول فيارم حينئذ سبقة لنفسه وهو ممتنع ايضاً .  
( ٣ ) اذ لو لا ذلك لم يخل الحال من احد امرين ( الاول ) ان تكون هذه  
الممكنات المعلول بعضها لبعض على هيئة الحلقة اي تنتهى الى علة  
تكون معلولة للمعلول الأخير ( الثانى ) ان تكون على هيئة السلسلة  
الغير المتناهية بان يكون كل واحد منها معلولاً لسابقه الى ما لا نهاية له  
ويسمى الاول دوراً . والثانى تسلسلاً وكلاهما باطلان . اما الاول  
فلانه يفضى الى ان كون الشيء سابقاً لنفسه ولسابقه وذلك ان المعلول  
الاخير متأخر عن العلة الاولى لكونه معلولاً لمعلولاتها فلو كان علة لها  
لزم كونه سابقاً لها فيكون سابقاً لسابقه فيكون سابقاً لنفسه ايضاً  
وقد عرفت امتناعهما . واما الثانى فلان السلسلة المتأفقه من الممكنات

## (درس ٢)

الواجب لا يكون عيناً ولا عرضاً لما عرفت من حدوثهما .  
 ولا ضدّاً لغيره لأن الاضداد هي الامور الوجودية المتعاندة  
 في الوجود المتعاقبة على المحل الواحد . فلو كان ضدّاً لغيره  
 جازان يعاقبه اى يتبع به فيكون حادثاً . ولا مماثلاً لشيء  
 لأن كلاً من المماثلين لا بد وان يشتمل على امر جامع  
 تكون به المماثلة . وامر حايز يكون به التعدد . فلو كان  
 مماثلاً لشيء لكان مركباً من المايز والجامع . ولو كان مركباً  
 لكان محتاجاً في وجوده الى كل من اجزائه . وذلك ينافي  
 الوجوب الذاتي .

= ممكنه ايضاً لانها مركبه منها والمركب محتاج الى كل من اجزائه  
 والمحتاج الى غيره لا يكون واجباً لذاته واذ كانت ممكنة فهي ايضاً  
 محتاجة الى الوجود لا يعقل ان تكون هي الوجوده نفسها بطلانه بالاولى  
 من الاليات . ولان يكون احداً اجزائهم واحداً لما اذ يلزم . فمستقاه على  
 نفسه وعلى عاله وهو باطل فيجب ان يكون موجودها خارجاً عنها  
 واذ كان كذلك كان واجباً لقضائه المايز جميع الممكنات .

### (درس ٣)

وبما يذناه يتضح فساد ما اعتقده الكتابيون وصرفت به  
كتبهم من ان الله تعالى على شكل الانسان (١) وان (٢)  
له شراً كالصوف النقي . ورجلين (٣) فيهما شبه صنعة  
من العقيق الازرق الشفاف . وحقوقين (٤) منهما الى فوق  
مثل النحاس اللامع . ومنهما الى تحت كالسار اللامع كقوس  
السحاب يوم المطر . ولباساً (٥) ابيض كالساج . وأذياناً  
(٦) تملأ الهيكل . ومنظراً (٧) اشبه حجر البشب  
والعقيق وقوز قزح . وان آدم (٨) وحواء سمعا صوت  
الرب الا له ماشياً في الجنة وان (٩) الرب نزل على سيناء  
الى رأس الجبل .

- 
- (١) تك ١ : ٢٦ و ٢٧ . تك ٥ : ١ . تك ٩ : ٦ . آكر ١١ : ٧ . يع ٣ : ١٠  
(٢) د ٢١ : ١ (٣) خر ٢٤ : ١٠ (٤) خر ٢٦ : ١ و ٢٨ : ١ (٥)  
د ٢١ : ٩ (٦) اش ٤ : ١ (٧) رو ٤ : ٣ (٨) تك ٣ : ٨  
(٩) خر ١٩ : ٢ : ٣٠

وانه ( ١ ) نزل في السحاب فوق موسى عنده هناك  
ونادى باسم الرب فاجتاز الرب قدّامه . وانه ( ٢ ) اختار  
صهيون "اشتتهاها مسككاً له . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

### ( درس ٤ )

لاريب في ان الله عالم بجميع الاشياء . لانه هو الصانع  
لها . والصنع لا يكون الا بالارادة والمراد لا يعقل ان  
يكون مجهولاً . وبما ان جميع مصنوعاته ممكنة والممكن  
يحتاج الى العلة في بقائه كما يحتاج اليها في ايجادها والاعراض  
لخرج عن كونه ممكناً وهو ممتنع ( ٣ ) فيلزم ايضاً ان  
يكون علمه تعالى محيطاً بها في جميع الاحوال والازمنة  
احاطة تامة لا يحتاج معها الى ترتيب المقدمات او اتخاذ  
العلامات او الآلات او غير ذلك لان ذلك مما يفتقر اليه

---

( ١ ) خر ٥ . ٣٤ و ( ٢ ) من ١٣٢ : ١٣

( ٣ ) اذا خرج عن كونه ممكناً كان اما واجباً او ممتنعاً وكلاهما ممتنع  
اسبق العدم عليه فلا يكون واجباً ولوجوده فعلاً فلا يكون ممتنعاً .

اهل العلوم الكسبيه . واما علمه تعالى فهو عبارة عن الاحاطة  
التامة بجميع الموجودات لاتخفى عليه خافية . ولا يلتبس  
عنده بعضها ببعض . والا ليجز عن تدبيرها تعالى الله عن  
ذلك علواً كبيراً .

### (درس ٥)

وبما سبق ينكشف فساد ماورد في التوروية الرائجة . من  
ان الله تعالى لما اراد انقاذ بني اسرائيل من امتهان فرعون  
والمصريين ووعدهم باهلاك كل بكر للمصريين امرهم  
( ١ ) بذبح الذبايح ولطخ ابوابهم بدمائها لتكون علامة  
له حين يجرى الى مصر يميز بها ابواب الاسرائيليين من ابواب  
غيرهم فكل باب رأى عليها دماً عبر عنها .

( اذلا يحتاج الى العلامة الا من يخاف على نفسه الاشتباه )  
وان ادم ( ٢ ) وحواء لما سمعا صوت الرب اختبأ منه في  
الشجرة وناداه الرب اين انت وان ( ٣ ) الله تعالى قال لا دم

(١) خر ١٢: ١٣ الى ١٣ (٢) تك ٣ . ٨ و ٩ (٣) تك ٣: ١١



من اعلمك انك عريان هل اكلت من الشجرة التي اوصيتك  
ان لاتأكل منها . وما في المهد الجديد الرائج من التصريح  
باثبات الجهل له فقد ورد فيه ما نصه ( ١ ) ان جهالة الله  
احكم من الناس .

### ( تذييب )

من نظر قصة آدم المذكورة في الاصحاح الثالث . من  
التكوين انتكشف منها امورا .

( ١ ) ان آدم قبل اكله من الشجرة كان مسلوب الادراك  
على وجهه لا يعرف نفسه عريانا ( ٢ ) انه بعد الاكل منها  
صار مثل الله في المعرفة ( ٣ ) ان الله تعالى يكره المعارف  
لانه نهى آدم عن الاكل من تلك الشجرة التي غايتها معرفة  
الخير والشر ( ٤ ) انه يكلف غير المدرك ( ٥ ) انه توجد  
شجرة اخرى من اكل منها شاركه في الحياة الدائمة .

## (درس ٦)

ان الله تعالى لا يخلف الميعاد اذ لو صح عليه ذلك لارتفع  
الوثوق بمواعيده ولم يبق باعث قوى على طاعته . ولان  
اخلاف الوعد قبيح ولا يفعل القبيح الا الجاهل بقبحه  
او المحتاج الى فعله والله سبحانه منزّه عن الجهل والاحتياج .

## (درس ٧)

وبذلك تعرف فساد ماورد في التوراة الرائجة ان الله  
تعالى وعد ( ١ ) على الكاهن ببقاء الكهانة في ذريته الى  
الابد ثم قطع الكهانة عنهم وجعلها لغيرهم .  
وانه ( ٢ ) وعد ببقاء مملكة شاول الى الابد ثم اعرض  
عن ذلك ونقل المملكة الى غيره .

## (درس ٨)

ان الله تعالى حكيم لا يفعل شيئاً عبثاً لأن العبث قبيح

---

(١) اصم ٢ : ٣٠ (٢) اصم ١٣ و ١٤

وقد احاط علمه بقبضه . ولا داعي له اليه لنسائه عن كل شيء .  
 ويترتب على علمه وحكمته امتناع الندم عليه لان الندم  
 انما يمرض بسبب فعل شيء ردى العاقبه . اما للجهل بعاقبته  
 اوللاحتياج اليه او العيب فاذا زال الجهل او ارتفعت  
 الحاجة . او استولى العقل ندم الفاعل على فعله وتنبى انه لم  
 يكن فعله وهو سبحانه غنى حكيم ، وبكل شيء عليم .  
 ( درس ٩ )

وبذلك تعرف فساد ما صرحت به التوريه الراضية من  
 انه تعالى حزن ( ١ ) وتأسف من عمله للانسان وانه ( ٢ ) ندم  
 على جعل شاول ملكا لانه رجع من ورائه ولم يقم كلامه .  
 ( درس ١٠ )

كما ان الله تعالى يجعل عن مشابهة خلقه فكذلك صفاته  
 تجعل عن صفاتهم فلا يعقل ان يشبه شيء من صفاته كالعام

والقدرة والقوة وغير ذلك صفات خلقه . لأن صفاته تعالى  
قديمة واجبة وصفاتهم حادثة ممكنة مخلوقة له تعالى .

### (درس ١١)

وبذلك يبطل ما صرحت به التورية من أن (١) الله  
تعالى بات مصارعاً ليعقوب حتى طلوع الفجر ولما رأى أنه  
لا يقدر عليه ضرب حق فخذة فأنزع حق فخذ يعقوب  
في تلك المصارعة وقال اطلقني لأنه قد طلع الفجر فقال لا  
اطلقك ان لم تباركني الخ .

### (درس ١٢)

لا ريب في أن الله تعالى واحد لا شريك له . إذاً كان له  
شريك لا شريكاً في وجوب الوجود واختص كل بمايز  
يميزه عن الآخر والألم يعقل التعدد فيكون حيثئذ مركباً  
(٢) فيكون محتاجاً إلى اجزائه فلا يكون واجباً لذاته

---

(١) ترك ٣٣ : ٣٤ [٢] من الجلس والفصل

وايضاً لو تعلقّت ارادة الله سبحانه بتشريك جسم معين .  
فأما ان تكون ارادته مانعة من ارادة شريكه تسكين ذلك  
الجسم اولاً . فان كنت مانعة كان شريكه مقهوراً له  
ومتأثراً بارادته فيكون مخلوقاً لا خالقاً . وان لم تكن  
مانعة وتضادت ارادتهما على ما وصفناه . فلا يخلو الحال من  
احد امور ثلاثة .

( ١ ) ان يؤثر كل من الادارتين وهو غير معقول اذ لا  
يمكن ان يكون الجسم الواحد متحركاً ساكناً في ان  
واحد ( ٢ ) ان لا يؤثر واحد منهما وهو غير معقول  
ايضاً اذ لا يمكن ان يخالو الجسم الواحد من الحركة  
والسكون في ان واحد ( ٣ ) ان تؤثر ارادته وحده  
وتبطل ارادة الآخر فيكون عاجزاً مخلوقاً فلا يكون  
شريكاً .

### ﴿ درس ١٣ ﴾

وبهذا تعرف بطلان ما تفرد به النصاري من بين اهل

الملل من اعتقاد التثليث وهو ان الاله مركب من ثلاثة  
اقتنيم الاب والابن والروح القدس، وان الثلاثة هم واحد  
ونحن نألهم السوالات الآتية .

( ١ ) ما معنى [ ١ ] كون الواحد ثلاثة ، الثلاثة واحدا  
( ٢ ) هل يجوز ان يكون الانبياء جاهلين بربهم فانهم  
لم يذكروا التثليث تصریحاً ولا اشارة ( ٣ ) من اين  
اخذوا هذه العقيدة أمن قول عيسى عليه السلام في خطاب  
الله تعالى : وهذه [ ٢ ] هي الحياة الابدية ان يرفعوك انت  
الاله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذي ارسلته ، ام من  
قوله للكاتب الذي سأله اية وصية هي اول الكل فاجابه  
يسوع ان ( ٣ ) اول كل الوصايا اسمع يا اسرائيل الرب  
الهنا اله واحد ، ام من قوله في الانكار على من قال له ايها  
المعلم الصالح [ ٤ ] لما ذات دعوني صاالحا ليس احد صاالحا الا

[ ١ ] اذمع وجود المايز الموحد للتعدد لا معنى لكونهم واحداً ومع  
عدمه لا معنى لكونهم ثلاثة

[ يوحنا : ١٧ : ٣ ] [ ٣ ] سر ١٤ ، ٢١ [ ٤ ] مت ٢٩ : ١٦

واحد وهو الله ، ام من قوله لمريم المجدليه اذهبي الى اخوتي  
وقولي لهم اني ( ١ ) اصعد الى ابي وابيكم والهي والهكم ،  
ام من قوله ايلي ايلي ( ٢ ) لما شبقني [ اي الهي الهي لما ذاتركتني ]  
ام من ( ٣ ) صلوته وتضرعه الى الله واستغاثته به في ان  
يدفع عنه الصلب . وقوله يا ابتاه ان امكن ان تهر عني  
هذه الكاس ليس كما اريد بل كما تريد انت : الى غير ذلك  
من اقواله ، وافعاله الصريحة في كونه مخلوقا لله تعالى .

### ﴿ تنبيه ﴾

قد تمسك النصارى لا ثبات مطلوبهم بوجوده ضئيلة .  
نذكر بعضها على وجه الاتموزج لتعرف حالهم في اثبات  
عقائدهم .

( الأول ) من ادلتهم ماورد في الاناجيل الرائج من  
تسميته ابنا لله وتسمية الله ابا له . وذلك يقتضي كونه الها  
لأن ابن الاله لا يكون الا الها وهذا واضح الفساد لو ردد

---

( ١ ) يو ٣٠ : ١٧ ( ٢ ) مت ٢٦ : ٣٧ ( ٣ ) مت ٢٩ : ٣

مثله في غير عيسى من الانبياء بل مطلق الصلحاء في المهدين  
الرائجين كثيرا حتى ان بولس اعطى قاعدة كلية في رسالته  
الى اهل رومية بقوله لأن كل الذين ( ١ ) ينقادون بروح  
الله فاولئك هم ابناؤه الله . ومع ذلك فقد كانت عادة عيسى  
عليه السلام ان يعبر عن نفسه بابن ( ٢ ) الانسان فيكون  
اطلاق ابن الله عليه مجازا لما عرفت .

( الثاني ) من ادلتهم ماورد في الانجيل الرائج من قول  
عيسى انا ( ٣ ) والاب واحد وفي الرسالة الاولى ليوحنا فان  
الذين [ ٤ ] يشهدون في السماء هم ثلاثة الاب والكلمة  
والروح القدس وهو لا الثلاثة هم واحد الخ واتحاد  
عيسى بالله يقتضى كونه الها . وهذا ايضا فاسد لورود مثله

(١) ٨ : ١٤ ( ٢ ) مت في القصة ٢٠ باب ٨ و ٩ باب ٩ و ١٣ و ٢٧ باب  
١٦ و ٩ و ١٢ و ٢٢ باب ١٧ و ١١ باب ١٨ و ٢٨ باب ١٩ و ١٨ و ١٨ باب  
٢٠ و ٢٧ باب ٢٤ و ٢٤ و ٤٥ و ٦٤ باب ٢٤ وكذا في غيره ( ٣ ) يوحنا ١٠ : ٣٠



في حق الحواريين هكذا : ليكون ( ١ ) الجميع واحداً  
 كما انك انت ايها الارب في وانا فيك ليكنوا هم ايضاً  
 واحداً فينا ليؤمن العالم انك ارسلتني الخ . ومن المعلوم  
 انهم ليسوا واحداً فالابد من تأويل وحدتهم بوحدة اقوالهم  
 ودعوتهم اذ لو اختلفت لكشف اختلافها عن كذب بعضهم  
 فلم تحصل الغاية المطلوبة وهي ايمان العالم بان الله ارسل  
 عيسى وكذا وحدة عيسى بالله بمعنى موافقة دعوته لا رادة  
 الله كما هو الشأن في جميع الانبياء .

( الثالث ) من ادلتهم كون عيسى مولوداً من غير اب  
 فيكون الها وهذا من اعجب الاستدلالات فان آدم مخلوق  
 من غير اب ولا ام فهو اولي بالاثو هيه وكذلك ملكي صادق  
 الذي ورد في حقه بلا اب ( ٢ ) بلا ام بل انسب لابتدائية ايام  
 له ولانهاية حياة .

(الرابع) من ادلتهم احيائه للموتى . وهذا ايضا لادلالة فيه على الوهيته لأُمور (الأول) ان المعجز هو الامر الخارق للمادة ولا فرق في خرق العادة بين احياء الميت وبين تحويل العصا ثعباناً والماء دماً كما فعله موسى عليه السلام (الثاني) ان حزقيال احيى (١) جندا عظيماً من قتلى بنى اسرائيل بعد ان صاروا عظاماً نخرة وايليا (٢) احيى ميتاً ايضا واليسع (٣) احيى ميتاً ايضا واتفق (٤) ذلك لليسع بعد موته ايضا فقد طرحوا ميتاً في قبره فلما مس جسده عظام اليسع قام حياً فلو كان صدور هذه المعجزة دليلاً على الاُلوهية لكان هو لآلهة ايضا (الثالث) ان عيسى لما طلبوا منه احياء لعاذر رفع (٥) عينيه الى فوق وقال ايها الاب اشكر لك لانك سمعت لى وانا علمت انك . في كل حين تسمع لى ولكن لا اجل هذا الجمع الواقف

(١) حز ٣٧ (٢) امل ١٧ (٣) ل. ٤ (٤) مل ١٣ : ٢٠ و ٢١

(٥) يو ١١ : ٤٢ و ٤٣ و ٤٤

قلت ليؤمنوا انك ارسلتني ولما قال هذا صرخ بصوت  
عظيم لما زدهم خارجاً فخرج الميت فانظر الى شكره الله  
وتضرعه اليه في طلب احياء الميت وتصريحه بان هذا  
الطلب انما هو لظهار المعجز لتثبت به رسالته . تجد ذلك  
اعترافاً صريحاً بانه مخلوق لله مرسل من عنده . فسبحان ربك  
رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

### ( المقصد الثاني في النبوة )

( مقدمة ) الحكمة الالهية تقتضى نصب الشرايع  
وارسال الرسل . وذلك لأن ارشاد الناس الى ما فيه  
صلاحهم في العاجل او الآجل راجع والعقول لا تتكفل  
لهم بمعرفة ذلك كله لانها ربما حكمت بحسن شئ كالصدق  
النافع او قبحه كالكذب الضار وربما توقفت عن الحكم  
بحسنه او قبحه كالكذب النافع فاذا لا يعلم جميع ذلك الا  
بتعليمه سبحانه . واذا كان ارشاد الناس الى ما يصلحهم  
راجحاً كان تركه مع القدرة عليه قبيحاً وهو سبحانه منزّه

عن القبيح . والشريعة هي القانون الالهي المشتمل على  
الأمر بالحسن او بإباحته والنهي عن القبيح .

### ( درس ١ )

النبوة سفارة الهية فائدتها تشريع الاحكام وحفظها  
من التغير او الزوال فهي منصب عظيم الهى لا يحصل الا  
بارادة خاصة من الله تعالى لمن يختاره ويجعله اهلاً لها فلا  
يمكن اعمال الحيلة في سرقتها او اغتيالها ممن جعلها الله له .  
وكذلك البركة التي هي ترشيح للنبوة واعدادها لأن  
ما ينجر الى النبوة فهو بحكمها .

### ( درس ٢ )

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائج من ان (١)  
اسحق كان مصمماً على اعطاء البركة لعيسو ولده الا كبر فلم  
تزل رفقة زوجة اسحق تعمل الحيلة حتى جعلت البركة  
لولدها الاصغر يعقوب رغماً على ارادة اسحق ثم خرج

الامر من يده ولم يتمكن من انجاز وعده الذي وعده عيسو .  
ويستكشف من هذه القصة امور .

( ١ ) انه يمكن الاحتيال في سرقة المواهب الالهيه  
كالنبوة والبركه ( ٢ ) انه لا يمكن استرجاعها ممن احتال  
في اخذها ( ٣ ) ان اللعنة اذا تعلقت بشخص امكن لغيره  
ان يتحملها عنه فان يعقوب خاف ان يحس ابوه بمكره  
فيلعنه فضمنت له امه ان تتحمل عنه اللعنة ( ٤ ) ان اسحق  
كان قليل الاحساس بحيث لا يفرق بين بشرة ابنه  
عيسو وبين جلود المعزى ( ٥ ) ان النبي يشرب الخمر ( ٦ )  
انه يكذب قبل النبوه فان يعقوب كذب مرتين .

### ( درس ٣ )

يجب ان يكون السي سالما من الوصمات النسبية التي  
تخط قدره عند الناس مثل كون امه زانية او ابيه زانيا  
او كونه مولودا من الزنا او ينتهي نسبه الى مولود من الزنا  
لان ذلك مما ينفر الطباع منه وهر نقض للفرض ، لان

المطلوب تحجيبه الى الناس وتأليفهم معه ليكونوا اسرع الى اجابته واستماع دعوته . وقد صرحت التوراة الرائجة ايضاً بان ابن (١) الزنا لا يدخل في جماعة الرب حتى الجيل العاشر . واذا لم يصلح ان يدخل في جماعة الرب فكم بالاحرى ان لا يكون نبياً .

### ( درس ٤ )

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة من ان الجلعادي (٢) كان ابن امرأة زانية ومع ذلك فقد كان روح الرب (٣) على يفتاح وان سايان بن داود امه (٤) بثشبع التي زنى (٥) بها داود بزعمهم وان يهوذا (٦) بن يعمتوب زنى بسكرته ثامار فلدت له فارص وزارح من الزنا وان

(١) تث ٣٢ : ٢ (٢) قض ١ : ١١ (٣) قض ١١ : ٢٩ اي صار

زانياً (٤) صم ٢ : ١٢ (٥) صم ٢ : ١١ (٦) تلك ٣٨ : ٦ الى اخر

داود هو الجيل العاشر لهذا الزنا لان نسبه هكذا داود  
(١) بن يسي بن عوبيد بن بو عز بن سلمو بن نحشو بن عميا  
داب بن رام بن حصرون بن فارص .

### (درس ٥)

النبي لا يزني لان الزنا كبيرة موبقة مبهمة له عن الله  
ومع علم الله تعالى بوقوع ذلك منه فكيف يختاره لنبوته .  
وايضا فان متعاطى الزنا يهون عليه تعاطى الكذب ومع  
ذلك فلا يؤمن كذبه في التبليغ فلا يوثق باخباره .

### (درس ٦)

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة ان (٢)  
لوطا شرب الخمر وزنى بابنتيه فولدتا له مواب وابن عمى  
من الزنا وان داود (٣) زنى ببشبع زوجة اوريا ثم داوده  
على ان يضاجع زوجته ليخفي امر الحمل فلم يجبه الى ذلك

(١) ١ اي ٢ : ٥ الى ١٥ ومت ٩ : ٣ الى ٦ (٢) تك ١٩ : ١٠

٣١ الى آخره (٣) ٢ ميم ١١

وامتنع من التمتع بالعبث ومواساة لاخوانه المجاهدين فلما رأى امتناعه وخاف من الفضيحة ارسله الى الوجه الشديد فقتل . وهذه القصة وما بعدها في ص ١٢ و ١٣ و ١٦ من السفر المزبور لم تقنع بنسبة الزنا فقط الى داود عليه السلام بل نسبت اليه عدة رذائل :

( ١ ) الزنا بمحصنة هي زوجة احد قواد جنده ( ٢ ) اعماله الحيلة في قتل هذا القائد المصاح ( ٣ ) قلة التيرة في عدة مواضع :

( الاول ) ان بثبع وضعت له ولداً من ذلك الزنا فلما مرض ذلك الولد جعل داود يتضرع الى الله ليشفيه . ( الثاني ) ان امنون بن داود زنى بشامار خليصة اخيه ابشالوم فقتله ابشالوم عقوبة له على فعله فعوضاً عن ان يفرح داود بموت هذا الحبيث الزاني باخته ناح عليه الايام كلها . ( الثالث ) ان ابشالوم في بعض وقعاته دخل على سراري ابيه وهتك حرمة ولما قتل ناح عليه نياحة تشبه الجنون



وذلك انه جعل يقول وهو يتمشى يا ابني ابشالوم يا ابني  
يا ابني يا ليتنى مت عوضاً عنك يا ابشالوم يا ابني يا ابني .

### (درس ٧)

النبي لا يشرب الخمر لانها تذهب العقل الذي هو اشرف  
القوى الموهوبة من مالك السماء والارض وبه امتاز الانسان  
عن باقي اصناف الحيوان فالعقل لا يختار لنفسه هذه الخطاه  
التي توقعه فيما يكره من حيث لا يشمر . ومن كان يتعاطى  
شرب الخمر فكيف يختاره الله للنبوة التي هي اعظم المصائب  
الالهية وهل يؤمن شاربها من الكذب في التبليغ .

### ﴿ درس ٨ ﴾

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة من ان نوحاً  
(١) عليه السلام شرب الخمر واشتد به السكر حتى تعرى  
من ثيابه وان (٢) لوطاً شرب الخمر حتى بلغ به الحال الى

---

(١) تك ٩ : ٢٠ (٢) تك ١٩ : ٣١ الى آخره

ان زنى بابنتيه وهو لا يشمر . وان ( ١ ) اسحق ابا الانبياء .  
 شرب الخمر وبارك ولده يعقوب . وكذا ما صرح به الاتجيل  
 الرائج من نسبة كثرة شرب الخمر الى عيسى عليه السلام  
 حيث ورد فيه قول عيسى موجئاً لبني اسرائيل جاء ( ٢ )  
 يوحنا المعمدان لا يأكل خبزا ولا يشرب خمرا فتقولون به  
 شيطان جاء ابن ( ٣ ) الانسان يأكل ويشرب فتقولون هو  
 انسان اذا كول وشرب خمرا .

### ﴿ درس ٩ ﴾

الذي لا يكذب قبل البوة ولا بعدها لا في التبليغ ولا  
 في غيره . وذلك لانه اذا عهد منه الكذب لم يوثق بخبره  
 ويكون اخباره عن الله على حد اخباره عن غيره في جواز  
 كونه كاذبا .

(١) لك ٢٧، ٢٦، (٢)، ت ١١ - ١٨ و ١٩ و مر ٢: ٢٨ و اوا ٦: ٥

(٣) يعني نفسه

(درس ١٠)

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة من كذب  
 (١) النبي الشيخ الساكن في بيت ايل على رجل الله لما امتنع  
 من الرجوع معه والا كل والشرب في بيته لان الله نهاه  
 عن الرجوع فقال له : انا ايضا نبي مثلك وقد اوحى الي  
 ان ارجع به معك ليا كل ويشرب وكذب عليه وان اليشع  
 (٢) رجل الله كذب على بنهدد ملك ارام لما ارسل اليه حزائيل  
 ليسأله هل يشنى الملك ام يموت فقال له : اذهب وقل له شفاء  
 تشنى وقد اخبرني الرب انه يموت موتاً .

﴿ درس ١١ ﴾

النبي لا يشرك بالله ولا يعين على الشرك ولا يرضى به .  
 لان اهم الاشياء التي بعث الله ابيائه لاجاها هو دعوة  
 الناس الى توحيده سبحانه والنهي عن الشرك به فكيف

(١) مل ١٣ : ١١ الى ١٨ (٢) مل ٢ : ٨ : ١٠

يعقل ان يختار لنبوته من يمكن في حقه الوقوع في الشرك او  
الرضا به تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

### (درس ١٢)

وبذلك يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة ان موسى (١)  
لما غاب لميقات ربه صنع هارون العجل لها وبني المذبح  
امامه وامر بني اسرائيل بالتقرب اليه وذبح الذبايح وان  
سليمان (٢) بن داود مال الى الالهة وبني لها المرتفعات .

### (درس ١٣)

ثبت نبوة النبي بدعواه لها مع ظهور المعجز على يده  
والمعجز هو الامر الخارق للعادة المطابق للدعوى المقرون  
بالتحدى (٣) المتمذر على الخاق الاتيان بمثله فاما اشتراط  
خرق العادة فلاته لركان جاريا مجرى العادة لم يكن علامة  
مميزة له عن غيره . واما مطابقته للدعوى فانه لو خالفها بان

(١) خر ٣٢ من ١ الى ٤ (٢) اول ١١: ١ الى ١٠ (٣) التحدى

هو تجريض الناس على عارضة .

يدعى شفاء الارمد بتفلته فيعفيه لكان على كذبة ادل .  
واما التحدى فلان الكاذب لا يتقدم عليه مخافة ان يفضحه  
الله بمن يعارضه فان من الواجب في الحكمة ان يفضح الله  
الكاذب اذا خيف على الناس بسببه من الوقوع في الضلال .  
واما تـمـنـذـر الاتيان بمثله فلانه لو كان كثير الوقوع لما دل  
ايضاً .

### (درس ١٤)

وبما ذكرناه يبطل ما صرحت به التوراة الرائجة من ان  
في (١) مصر عارضوا موسى في معجزتين من . ما جزه احداها  
احالتا (٢) الماء دماً والاخرى اصعاد (٣) الضفادع الى ارض  
مصر لان ذلك يفري الناس بتكذيب موسى وهو نقض  
للفرض المطلوب فلا يفعله الحكيم تعالى الله عن ذلك علواً  
كبيراً .

---

(١) اي السحرة (٢) خر ٧: ٢٢ (٣) خر ٨: ٧

( ٣٣ )

## (درس ١٥)

ويجب ايضا في الحكمة الالهية ان تصدق جميع الاخبار  
التي يخبر بها النبي عن الوحي ولا يتخلف شيء منها . لان  
ظهور الكذب في شيء من اخباره مما يغري الناس بتكذيبه .  
وقد صرحت التوراة الرائجة ايضا بما ذكرناه فقد جاء فيها .  
ان (١) الله امر موسى بقتل مدعى النسوة كاذبا ثم قال له  
وان قلت في قلبك كيف نعرف الكلام الذي لم يتكلم به  
الرب فما تكلم به النبي باسم الرب ولم يحدث ولم يصرفه  
الكلام الذي لم يتكلم به الرب بل بطغيان تكلم به النبي  
فلا تخف منه .

## ﴿درس ١٦﴾

وبما ذكرناه ييطل ما صرحت به التوراة الرائجة من ان  
الله اوحى الى نوح ان الانسان (٢) لا يزيد عمره بعد على  
ماية وعشرين وقد ولد كثيرون (٣) بعد الطوفان وعاشوا

---

(١) تث ١٨ : ٢١ و ٢٢ (٢) تك ٦ : ٣ (٣) تك ٩ : ٢٨ من ١ الى اخره .

أكثر من ذلك، وأنه (١) أوحى إلى يونس أن ينوي ستنقلب  
بعد أربعين يوما ثم ندم فلم يقلبها . وما صرح به الإنجيل  
الرائج من أن عيسى (٢) أخرج تلاميذه بإشراف الساعة  
ونزوله من السماء . ثم قال لهم الحق أقول لكم أنه لا يمضي  
هذا الجيل حتى يكون هذا كله وقد مضت الأجيال  
والقرون ولم يقع شيء من ذلك . ولا يصح تفسير الجليل  
بالعالم أو الدهر لأنه خلاف معناه الحقيقي والمجازي ولأن  
الإشارة بهذا تأتي هذا التأويل .

### (درس ١٧)

لأريب في ثبوت نبوة نبي محمد بن عبد الله بن عبد  
المطلب صلى الله عليه وآله وسلم لأنه ادعى النبوة وظهر  
المعجز على يده وكل من كان كذلك فهو نبي . أما دعواه  
للنبوة فلا ينكرها أحد . وأما المعجز التي ظهرت على يده  
فقد جمت عن الإحصاء مثل انشقاق القمر ، ونبوع الماء من

---

(١) يوحنا (٢) مت ٢٤ : ٢٤ و ١٣ : ٣

بين اصابته ، واشباع الخلق الكثير من الطعام القليل ،  
 وتسييح الحصى في يده ، وكلام الذراع المسموم ، واخباره  
 بالمفشيات مراراً كثيرة ، واستجابة دعائه كذلك . وغير  
 ذلك مما يرويه جميع المحدثين طبقة عن اخري وخلفاء عن  
 سلف مما يزيد على حد التواتر . ولو لم يكن له معجز  
 الا القرآن المجيد لكني به شاهد صدق على نبوته  
 فكم تحدى به الخلق وطلب منهم الاتيان بمثله فلم  
 يقدروا على ذلك ولم يحصل في جميع خطباء العرب  
 وشعرائهم الذين دوخوا العالم بصيت بلاغتهم من يعارض  
 سورة من سوره ودعاهم عجزهم عن معارضته الى محاربة  
 النبي ومقابله بالسيف والسنان وصبروا على نهب الاموال  
 وسفك الدماء وسبي الذراري والنساء فلو كان لهم قدرة  
 على معارضته لما عمدوا عنها الى مكابدة وشاق الحرب  
 وصبروا على الم الطمن والتخريب . وقد اجتمع جماعة من  
 بلغائهم على معارضة قوله تعالى "ولكم في القصص حيوه



يا اولى الالباب . فجاؤا بعد اللتي اواتى بقولهم : القتل انفى  
 للقتل . ولا يخفى على اهل البلاغة ما في هذه الققرة من المعايير  
 الصناعية التي يشير كل منها الى جهة من جهات محاسن  
 الاية الشريفة . وحيث هذا المختصر لا يصلح لاستيفاء  
 الكلام على هذا المقام فلنختم المقال بقوله تعالى : قل لئن  
 اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن  
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً .

### ﴿ درس ١٨ ﴾

ولاريب ايضا في صحة نبوة الانبياء الذين اخبر بهم النبي  
 صلى الله عليه وسلم مثل نوح و ابراهيم وموسى وعيسى  
 وغيرهم . فاولا اخباره صلى الله عليه وسلم بنبوتهم لم يبق  
 لنا طريق الى اثباتها لانحصار الطريق بعد ذلك بكتب  
 المهدين الراشدين وهي تنسب اليهم جميع منافيات النبوه  
 من الزنا بالمحصنات وشرب الخمر والكذب في التبايغ

والشرك بالله والانتساب الى الزواني والزناة وغير ذلك مما  
يسقطهم عن درجة الايمان فضلاً عن النبوة واذا كان الله  
تعالى يحكم هذه الكتب على شكل الانسان وله شعر  
وحقوان وثياب وهو يجهل ويندم ويتأسف ويخلف الميعاد  
فما جدر انبيائه بالصفات السابقة تعالى الله عن ذلك وتقدس  
انبيائه .

### (المقصد الثاني في الكتب المقدسة)

[مقدمة] تشتمل على فوائد [الاولى] المراد بالكتاب  
المقدس هو المشتمل على الكلام الالهي سواء كتبه النبي  
الذي اوحى اليه ذلك الكلام او كتبه نبي آخر بواسطة  
الالهام او شهد به جماعة يمتنع اتفاقهم وتواطؤهم على  
الكذب [الثانية] لا يثبت كون الكتاب مقدساً الا  
بالسند القطعي المتصل بذلك العصر الذي كتب فيه ذلك  
الكتاب باحد الطرق السابقة ولا يكفي مجرد الظن

[ الثالثة ] اشتغال الكتاب على الكفر الصريح او التناقض  
او منافيات العقل قرينة قطعية على وقوع التحريف فيه  
[ الرابعة ] التناقض (١) الصريح بين الكتابين قرينة قطعية  
على وقوع التحريف في احدهما [ الخامسة ] اذاعلم وقوع  
التحريف في الكتاب سقط عن درجة الاعتبار بالكلايه  
لا احتمال وقوع التحريف حينئذ في كل موضع من مواضعه  
[ السادسة ] اذاعلم وقوع التحريف في احد الكتابين  
لا بعينه سقطا مما عمن الأعتبار لجريان الاحتمال في كل  
منهما انه هو المحرف وهذا كله مما يشهد به العقل السليم .

### (درس ١)

الكتب الراجعة عند اهل الكتاب منها ما اختلف  
قدمائهم في صحته ولا يهنا بيان حاله لعدم اعتباره عندهم

(١) سواء كان في نقل خبر او في بيان حكم اذا كان الكتابان  
لأهل شريعة واحدة واما اذا اختلفت شريعتها فالتناقض في الحكم  
لا يضر لانه يعني نسخ الثاني للأول .

فملا ومنها ما اتفقوا على صحته وهو ستة وثلاثون كتاباً  
تسمى بالعهد العتيق وهي .

( ١ ) سفر التكوين او الخليفة ( ٢ ) الخروج ( ٣ ) اللاويين  
او الاحبار ( ٤ ) العدد ( ٥ ) التثنية او الاستثناء . وهذه  
الخمسة تعتبر كالكتاب الواحد وهي المنسوبة الى موسى  
عليه السلام والمسماة عندهم بالتوراة .

وقد يطلق لفظ التوراة مجازاً على مجمع كتب العهد  
العتيق ( ٦ ) يوشع ( ٧ ) القضاة ( ٨ ) راعوث ( ٩ ) السفر  
الأول لصموئيل ( ١٠ ) الثاني له ايضاً ( ١١ ) السفر الأول  
من اخبار الملوك ( ١٢ ) الثاني من اخبار الايام ( ١٣ ) عزرا  
( ١٤ ) نحميا ( ١٥ ) ايوب ( ١٦ ) الزبور ( ١٧ ) امثال سليمان  
( ١٨ ) الجامعة ( ١٩ ) نشيد الانشاد ( ٢٠ ) اشعيا ( ٢١ ) ارميا  
( ٢٢ ) مراثي ارميا ( ٢٣ ) حزقيال ( ٢٤ ) دانيال ( ٢٥ )  
هوشع ( ٢٦ ) يونس ( ٢٧ ) عاموس ( ٢٨ ) عوبديا  
( ٢٩ ) يونا ( ٣٠ ) ميخا ( ٣١ ) ناحوم ( ٣٢ ) حبقوق ( ٣٣ )

( ٤٠ )

صفييا ( ٣٤ ) حجبي ( ٣٥ ) زكريا ( ٣٦ ) ملاخي .

( درس ٢ )

اما الاسفار الخمسة الأولى المسماة بالتوروية فهي غير التوراة المنزلة على موسى عليه السلام وليست مكتوبة له ولا في عهده لأن في آخرها ذكر موته وانه دفن في الجواء ولم يعرف انسان قبره الى هذا اليوم . وفي هذه العبارة تصريح ببعده العهد جدا ما بين موسى ومصنف هذه التوروية وقد صرحت هذه الكتب الرائجة ايضا بان سفر ( ١ ) شريعة الرب ( التوروية ) وجدته حلقيا الكاهن في بيت الرب في ايام يوشيا بن امون فبشر بذلك شافان الكاتب فاخبر شافان يوشيا ولما قرأ عليه مزق ثيابه الخ . وبهذا يعلم ان نسخة التوروية كانت مفقودة قبل زمان

---

( ١ ) مل ٢ و ٢٢ ر ٢ اي ٣٤ ( ٢ ) ١٤ و ٢٥ من الملوك الثاني

يوشيا ثم ان ( ١ ) وقعة نبوخذ ناصر المتأخره عن زمانه لم  
تبق نسخة للتوريه ولا غيرها من كتب الانبياء . فعلم من  
هذا ان سند التوريه انقطع بعد زمان موسى عليه السلام  
( درس ٣ )

يدعى اهل الكتاب رجماً بالغيب ان هذه التوريه بعد  
ان اعدمت نسخها من العالم كتبها عزرا عليه السلام بالالهام  
وليس عندهم سند قطعى متصل به فان كان فعليهم البيان  
ونحن نجزم بوقوع التحريف فيها لا شتمالها على امره .

( ١ ) في ٢٤ و ٢٥ من الملوك الثاني انه خرج اورشليم جميع خراش  
بيت الملك وسي كل اورشليم واحرق بيت الرب وكل بيوت  
اورشليم وهدم اسوارها ولم يسلم من سبيه الا مساكين  
الارض

(الاول) الاغلاط (١) الصريحه (الثاني) التناقضات  
(٢) الصريحه (الثالث) الكفر (٣) الصريح (الرابع)  
نسبة (٤) الرذائل الى الانبياء (الخامس) مناقضتها لكل  
واحد من الكتب الآتي ذكرها وهي سفر (٥) يوشع  
والسفر الاول (٦) لالايا وكتاب حزقيال (٧) وكتاب

(١) انظر الى الباب ٤٦ من التكوين من الفقرة ٨ الى ١٥ فانه لما سرد  
اسماء اولاد يعقوب وبناته كانوا اربعة وثلاثين ثم قال جميع نفرس  
بنيه وبناته ثلاث وثلاثون

(٢) في الباب الثالث والثلاثين من الخروج واه اوحي فلا يرى وفيه ايضا قول  
الله لموسي لا تقدر ان ترى وجهي لان الانسان لا يرى وجهي وفي التكوين ان  
يعقوب نظر الله وجهه اوجه ٣٢ . (٣) مثل ما سبق ذكره من ان الله على صور  
الانسان وغير ذلك (٤) كما تقدم من شرحهم اخبر ووقع الزنا من لوط وغير  
ذلك (٥) في تث ٢ تصريح بان موسي لم يغم شيئا من ارض ن عمون وفي  
يش ١٣ تصريح بان موسي اعطى نصف ارض بني عمون لبني حواء  
(٦) هذا السفر صرح في الباب ٢ ان اولاد بنيامين ثلاثة وفي الباب  
الآمن انهم خمسة فتناقض في نفسه ومع ذلك فقد ناقض التوراة لانها  
صرحت بانهم عشرة ذلك ٤٦ : ٢١

(٧) قابل الباب ٤٥ و ٤٦ من حزقيال يا الباب ٢٨ و ٢٩ من العدد

( ٨ ) اشعيا . وكل واحد من هذه الامور المذكورة بانفراده دليل قطعى على وقوع التحريف فيها فتكون ساقطة عن درجة الاعتبار وكذلك هذه الكتب الاربعة التى ناقضتها لما بيناه في المقدمة .

### ( درس ٤ )

واما باقى كتب الانبياء فقد اختلفوا في نسبتها اختلافاً ينادي بعدم وجود السند في اثباتها الى نبي مخصوص مع ان فيها ما لا يجوز العقل اسناده الى رجل شريف النفس فضلاً عن ان يكون نبياً مثل نشيد الانشاد الذى هو من مبدأه الى نهايته عبارة عن غناء فسق لم يقتصر فيه على التشبيب بالوجه والحدين دون ان يصف السرقة والفخذين .

( ٨ ) صرحت التوراة مراراً بتشبيه الله بالانسان كما عرفت سابقاً وجاء التصريح في الباب ٤٠ و ٤٦ من اشعيا بنى الشبه عنه تعالى .



ويشتمل كثير منها ايضا على الكفريات والتناقضات  
 الصريحة. ويشتمل بعضها على السمخات المضحكة مثل ماورد  
 في الباب ( ١٩ ) من ارميا ان الله امره بان يشتري ابريق  
 خزف ويكلم شيوخ الشعب بكلام طويل مشتمل على  
 التهديد ثم يكسر الابريق امامهم ويقول لهم هكذا قال  
 رب الجنود هكذا اكسر هذا الشعب الخ. وما ورد في  
 الباب ( ١ ) من هوشع من ان الله امره ان ياخذ لنفسه  
 امرأة زنى واولاد زنى لان الارض قد زنت تاركة للرب  
 الخ. وغير ذلك مما هو اولى بان يمد من قسم النوادر المنقولة  
 عن الحق فكيف يجوز جعله خطابا من الله تعالى لانبيائه .  
 تعالى الله عما يصفون .

### ( درس ٥ )

واما الكتب الراجعة عند النصارى في هذه الايام فهي  
 سبعة وعشرون يسمي مجموعها بالعهد الجديد .

- ( ١ ) انجيل متى ( ٢ ) انجيل مرقس ( ٣ ) انجيل لوقا  
 ( ٤ ) انجيل يوحنا وتختص هذه الاربعة بلفظ الانجيل  
 وقد يطلق هذا اللفظ مجازاً على مجموع كتب العهد  
 ( ٥ ) كتاب اعمال الرسل ( ٦ ) رسالة بولس الى اهل روميه  
 ( ٧ ) رسالته الى اهل كورنثيوس ( ٨ ) رسالته الثانيه  
 اليهم ( ٩ ) رسالته الى اهل غلاطيه ( ١٠ ) رسالته الى اهل  
 افسس ( ١١ ) رسالته الى اهل فيلبس او فيلبي ( ١٢ )  
 رسالته الى اهل قولاسايس او كولوسي ( ١٣ ) رسالته الى  
 اهل تسالونيكي ( ١٤ ) رسالته الثانيه اليهم ( ١٥ )  
 رسالته الى تيموثاوس ( ١٦ ) رسالته الثانيه اليه ( ١٧ )  
 رسالته الى تيطوس ( ١٨ ) رسالته الى فيليمون ( ١٩ )  
 الرسالة الى العبرانيين ( ٢٠ ) رسالة يعقوب ( ٢١ ) رسالة  
 بطرس ( ٢٢ ) رسالة الثانيه ( ٢٣ ) رسالة يوحنا ( ٢٤ )  
 رسالته الثانيه ( ٢٥ ) رسالته الثالثه ( ٢٦ ) يهوذا ( ٢٧ )  
 رؤيا يوحنا .

## ﴿ درس ٦ ﴾

لا شئ من هذه الانجيل الاربعة هو الانجيل المنزل على  
عيسى عليه السلام ولا يمكن ان تكون مكتوبة بالالهام  
لا مورد.

( الاول ) تصريح لوقا في اول انجيله بانه هو وكثيرون  
من كتاب الانجيل انما كتبوه بطريق الرواية ( الثاني )  
وقوع الاختلاف في نسب عيسى عليه السلام بين انجيل متى  
وانجيل لوقا فالاول نسبة الى سليمان بن داود عليه السلام  
وجعل عدة ابائه من يوسف الى ابراهيم اربعين جيلاً .  
والثاني نسبة الى ناتان بن داود وجعل عدتهم خمسة وخمسين  
جيلاً ( الثالث ) ما جاء في اخر انجيل يوحنا وهـذا نصه :  
وهذا هو التاميد الذي يشهد بهذا وكتب هذا ونلم ان  
شهادته حق وهذه العبارة صريحة في ان مصنفه غير يوحنا  
ثم ختم الانجيل بقوله واشياء اخر كثيرة صنعها يسوع

ان كتبت واحدة فلست اظن ان العالم نفسه يسمع الكتب  
المكتوبة ( انتهى ) وهذه كلمة كذب لا يقدم عليها عاقل  
فضلا عن ان يكون نبيا ذا الهمام وذلك لانا لو فرضنا  
ان المسيح عليه السلام صنع في كل ثابيه من ثوانى عمره  
الف معجزه ثم كتبت هذه المعجز كلها لم تملأ المجتمعة  
منها بيتا واحداً من البهوت فكيف يضيق العالم بتمامه .  
عنها .

### (سرس ٧)

واما باقى كتب الهد الجديد ففى تشاارك الاناجيل فى عدم السند  
القطعي ولذلك لم تزل المجامع منذ السابق تعتمد للانظر فى شأنها  
فتارة يزيدون فى عددها واخري يقتصون منه وهكذا  
شأنها فى الاناجيل وقد ورد فى رسالة بولس الأولى الى  
كورنثوس فى الفقرة ( ٢٥ ) و ( ٢٦ ) من الباب ( ٧ ) ما هذا  
نصه : واما العذارى فليس عندى امر من الرب فيها  
ولكننى اعطى رأيا كمن رحمه الرب ان يكون امينا

فأظن ان هذا حسن الخ .

فأنظر الى اعترافه الصريح بأنه يشرع الاحكام برأية  
من غير الهمام ولا وحى بل مجرد الظن . ومثل هذا الرجل  
يجوز ان تكون رسائله كلها مكتوبة بالظن لا بالالهام . ولو  
اردنا ان نستقصى الكلام على معاييب كتب المهديين الراضيين  
لاجتمع منها كتاب . بسوط ولكن يفنينا عن التعرض  
لذلك اعتراف كثير من علماءهم بأنهم لم يعرفوا على التحقيق  
معنى هذه الكتب .

### ﴿ درس ٨ ﴾

اما القرآن المجيد فلا يرتاب عاقل في تواتره الى النبي  
صلى الله عليه وسلم اذ لا يكاد يكون الحافظون له عن ظهر  
القلب في كل جيل من الاجيال اقل من الف مع ان بلاغته  
البالغة درجة الاعجاز كافية في ثبوت كونه الهيا واذا  
تصفحت القرآن من اوله الى اخره لم تجد فيه ما في كتب  
المهديين من الغلط الصريح او الكفر الصريح او التناقض

الصريح بل تجد فيه ذكر الصفات الكاملة لله وتثنيها من  
الصفات الناقصة والدعوة الى التوحيد والنهي عن الشرك  
وتثنيه الانبياء من الرذائل ومدح المؤمنين وذكر الجنة  
والنار والامر بحسن الاخلاق واباحة الطيبات وتحريم  
الخبائث وبيان الاحكام السياسية وغير ذلك من الاشياء  
المقبولة لدى جميع العقول فالحمد لله الذي من علينا بالاسلام  
وجعلنا من امة خاتم الرسل الكرام.

( وقد وقع الفراغ من هذه الرسالة المكتوبة على )

( المعجالة في يوم السبت الثاني والعشرين من )

( شهر ذي الحجة الحرام سنة ١٣٣١ هـ )

( والحمد لله رب العالمين )

وقع في هذا الكتاب بعض الاغلاط المطبعية التي لا تخفى  
على الفطن فيجب تلافيها في هذا الجدول :

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٤	١٣	ابابه	اثباته
٥	٢	الى الى	الى الى
٧	١٤	الى ان	الى ان
٨	٧	حايز	مايصعده
٨	١٤	الاليات	الاوليا
٨	١٦	واذ	واذا
١٤	١٢	مشامة	مشابهة
١٦	٧	الادارتين	الارادتين
٢٥	١٠	يهوذ	يهوذا
٣٣	١٠	احالتا	اطالته
١٢	٥	كد	كاهو
٣١	٠	وحيد	وحيدة، ان

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٣٨	١٤	إذا اختلفت	إذا اختلفت
٣٩	٧	جميع	جميع
٤٠	٩	حلقياً	حلقياً
٤٠	١٢	نسخة	نسخة
٤١	٩	خرج اورشليم	اخرج من اورشليم
٤١	١٠	خزائن بيت الملك	خزائن بيت الرب
			وخزائن بيت الملك
٤٢	٩	وجهي	وجهي
٤٢	١١	صور	صور
٤٢	١٣	بن	بن
٤٥	٣	العهد	العهد الجديد
٤٥	١٣	رسالة	رسالة
٤٦	٩	نانان	نانان
٤٧	٩	واحدة	واحدة واحدة
٤٧	٥	لم يأت	لم يأت الكرم



❖ ج ❖

صواب	خطأ	ندطر	صحيفة
برأيه	برأية	٢	٤٨
الهام	الهام	٣	٤٨
بمجرد	مجرد	٣	٤٨



قيمة هذا الكتاب ( غرسان صاغ ) . مج ٢٠ ( ٢٠ )  
بالمائة لطلاب المكاتب والمدارس و ( ١٠ ) لمن اشتهر بمائة  
نسخة فاكه .

( محل مبيع )

بغداد . في المكتب الجعفرى وفي دكان نعمان افندي  
الاعظمى في سوق السراي . وفي ادارة الزهور .  
الكاظمية . دكان السيد تقى السبزواري الكنتي .  
النجف وكربلا . عندباعة الكتب فيها .

